







VIC 9



(شرح كفاية المريد في علم التوحيد للجزائري)، تأليف  
السنوسي، محمد بن يوسف - ٨٩٥ هـ. كتبه أبو القاسم بن  
أحمد بن عمر بن أحمد الصابي الفشتالي سنة ١٠٧٨ هـ.

١٨٨ ق ٢٦ س ٢١ x ١٤ سم

نسخة وسط، خطها مغربي مقروء، بها أكل أرضة. ٧١٢٩

الاعلام ٢٩: ٨ الخزانة العامة بالرباط ج ١/٣ : ٩٥

١- أصول الدين أ- المؤلف ب- الناسخ

ج- تاريخ النسخ د- شرح اللامية الجزائرية

في التوحيد ه- شرح المنظومة الجزائرية

١٧٦١

١٤١٤



الحمد لله من منى على كراته عبد السلام برعير الله الصفي الخ الخ  
كأن الله له وجميع متعلقاته من الشرح الجليل للامام النووي رضى الله عنه  
على نظم الامام الخ من بحر البسيط في علم التوحيد وما تسمى مع من الله تعالى  
جعل له الصفا الطاوقة التي في محبة الله

عبد الله في ذلك كراته عبد الله عنه عبد الملك البديع

مع ١٥٧ في نوح عبد الله عبد الله العرو  
عبد الله له ١٥٠ - ١٥ - ٥٥

تاريخ نسبه هو ١٥٧٨ كما ذكره آخره

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم: ١٥٩  
العنوان: (شرح كفاية المريد في عالم التوحيد)  
المؤلف: السيوطي، محمد بن يوسف - ٨٥٥ هـ  
تاريخ النسخ: ٧٨٠ - ٨٠٠ هـ  
اسم الناسخ: البوالمكي، محمد بن عبد الله  
عدد الأوراق: ١٢٨  
ملاحظات: - - - - -



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب

**والشيخ** الامام الصالح ابو عبد الله محمد بن ابي بكر  
**الشيخ** الولي الصالح تميم بن محمد النعماني  
**الحمد لله** العلي في جلاله الواسع في صفاته وبنو الامم من صفاته  
البيضاء وضيوا بها الى نور الحق وسعة بحاله **عنه** سبحانه على ما مضى من النعم المتكاثرة  
واسع ونفثه على ما اراد القلب من موطن الايمان حتى فتق قاضيه وفتحا  
ورع **والصلوة** والصلوة على النبي وآله من كانا في الدنيا من ثمرة طبعته السنية  
على اهل بيته اهل البيت العتيق والهداية حتى اصرت الكعبة من العرش في ايامها  
ومنتها في القرب فيما جعل في الاخرة امعادها... بفضل من يمنه العتيق من اهل بيته  
في ايامها في الاقطار لم يزل يات في **عنه** عليه من رسول الله كمنف  
منه من اهل بيته في الاقطار ما كان من العرش العتيق بعد في حنا من اهل العتابة  
وارتقت بين مكانة عرش الارض في جميعها وتبيرا وعبادا في اقطارها العجوة بالحق  
ومر بعد ذلك اهلها بالاطلاق في بيت السجدة على ارض بيت القبر في اقطارها العتابة  
**وذكر الله تعالى** في العرش الذي لا يرحل لهم على المهدى استمعوا فيه الى اهل بيته الذي  
اوصى العتابة في ساقوا الوط الى ارضهم في بيتهم وشدة غيبهم فيهم الله تعالى  
وكمال في جميعهم بمصايب علومهم ومن طبعات سمعهم من سمعهم في الارض  
الله تعالى في الوط **والله** بافضل اهل العلم في كل بابا وذي اهل العلم  
والعقول ونعاضد في طاعة على العرش والاصول هو العلم النفعي في جليل الله تعالى  
بوصيائه النفع القلب ما ارتفع فيه من وجل غلبت الشكوك والاوهام المنفعة له من  
النفع في عنة الجليل ما تراكهم من طاعة في انبات النبوة التي هي الاصل الذي يتبعه  
علم جميع الشرائع والاصول وهو الامام الذي عليه ثبتت هدايتهم ومن فوائده  
عنايتهم في الاصل فيهم في العرش في الايام والايام والاصول التي يتبعها  
وعنايتهم في الاصل فيهم في الايام والايام والاصول التي يتبعها  
الايام في الاصل فيهم في الايام والايام والاصول التي يتبعها











الاول على الابل وتكون مع غيره من اقسامه يكون الواحد واما ليله كونه اذ لا ينفك  
او الفهم كذا في الالهيية وانما قد اذلو قبل التفرع لهما من اقسامه  
الاعداد مخصوص لا يستعمل في خواصه انما في الاعداد والوجود وكل عدد  
مخصوص هو جازم لثبوت اربو جده اقل منه او اكثر وكل جازم هو جازم  
ان يكون هذا العدد المخصوص من الفهم جازم لثبوت الاحتياج اليه على وجه وجوب  
على ما يفي به من الجازمات **قوله** الواحد للوجود ثار بما يثله لزم ان يختص بالوجود  
صنفه ايعار في تصنيفه به عن مثله والآخر ان يكونا شيئا واحدا وهذا العار في المصنف  
كلاهما الجازم الاستعمال لا يختص احد اقله بصفة واحدة عن مثله وكل جازم هو  
جاذم لثبوت هذا العار في جازمته ويظهر من جهة حدوث الذات المتصلة  
به فلاز منه له فثبت من هذا اقله **قوله** الا ان لا يفر الواحد ايصاحا  
ان يستدل بان ليله على وحدته **قوله** صفة جازم شبيهه عن مثله لوط  
صغير مخصص على المقدر وعامله يزداد ففهمه سبعة او اربعة بطلان  
في ثبوت بقاءه او اربعة او اربعة عن ما لا يليق به **قوله** جل بمعنى عظم وهو يعطون  
بالصفاط من العظم على بعض العوامل سبعة ثم يتقلون بقل التخصيص والال  
في كلام المؤلف في هذا يقول واحد وهو الشبه والمثل بكافه فالاشبه  
اكثره وابعده عن الشبه والمثل وجل في فهمه اي عظم ان يكون له واحد  
صنفه والمقصود من زيادة الال جلال بعد التخصيص على هذا الوجه التخصيص  
على ان تثبت في تعاليم عن الشبه والمثل انما هو واجب له تعالى امتصاصه جلالا  
وشرقا انه جل وعلا لا اله الا هو في صفة متبناه في فهمه به صنفه او جازم جازم  
او التخصيص على عموم من الله فيكون وتعالى عن الشبه والمثل فثبوت  
فالاشبه تعالى والتفهم على الشبه والمثل وجل في هذا الله العلية عند هذا  
ان لا يوجد جازم تجميعه وثبوت بقاءه وبعده وجملة جازم متقلون بقل التخصيص  
من متقلون بقل الجلالة فيكون عكس جلاله على فعل التجميع من عكس  
الاشبه على العار بكافه يقول اشبهه عن كل نفس وجل خصوصه عن نفسه  
وجوزم الاشبه له والمثل وجعل على هذا الوجه ان يفر رجل مخصص على ما  
يظهر من هذا ما مر به الاستيعان في البياني جواز القول ان يفر

عن دليل تسميته له تعالى وتسميه له عن كل نفس بكافه فالاشبهه عن كل نفس كانه  
تعالى جل وعلا يقول اشبهه او مثلا **قوله** الاله فيه على ذلك انه لو كان نفس تعالى بنفس  
جل وعلا عن ذلك لكان جازما على من يتكلمه ويذكر عنه ذلك النفس فيكون  
عاجلا مفضل وله صفة الحوادث فيكون شبيهه بالعلم متبناه فيكون  
اجلانه تعالى عن الشبه والمثل فالنظام في بابنا المتأخر ان العرفاء الى الله تعالى  
العلم العميد وفتح تعالى الشبه بينه وبين الخلق لوجوب العلم لعله تعالى وتسميه  
عن صفة البصر الواجبة لكل مخلوق ويختص على عدد العطف الا لا يفر جعل الجلالة متبناه  
استيعان بابنا جازم جازم كمال العامل بقدر كماله بجدل بغيره او يد استيعان  
تسميه تعالى عن كل نفس يستعمل جلاله عن الشبه والمثل **قوله** فلان  
عطف المؤلف التل على الشبه بغير منه التسميه هو الشبه هو الشبه **قوله** فلان  
الافتراض بغير المؤلف استعمل لفظ الشبه فيقولوا افتراضك له تعالى ولو بصفة واحدة  
من صفات الوهنية واستعمل المثل في معنى المثل وهو الشبه له تعالى جميع صفات  
الالوهية فيكون عطف المثل على الشبه من عطف الخلق على العار استيعان منه رحم الله تعالى  
بالتسميه عن وجود المثل في جميع الصفات لانه جل وعلا النفس واوله الاله على صفة العرف  
وانتقاء الالوهية **قوله** فيكون عطف المثل على الشبه التخصيص على فهم نفس وجود  
الشبه فيكون الفهم منه والحدوث **قوله** فيكون عطف المثل على الشبه التخصيص على فهم نفس وجود  
تعالى في جميع صفات الوهنية جل وعلا لال الحوادث التي تفرق في جميع الصفات معه تعالى  
صنفه من صفات الالوهية كماله فيكون ذلك الاشتراك في هذا على سبيل المماثلة التخصيص  
الاشتراك في جميع ما يجب وما يستحيل وما يجوز من جهة ما يتبناه في صفة العرف  
فاما واجبة للثبوت ولا مستحيلة على الحوادث **قوله** اشتراك فيكون عطف المثل على الشبه  
فدري مضافا له في جميع صفاته لانه لا ينفك البواحيب والمماثلة تفضي الى الاشتراك  
في كل ما يجب وما يستحيل وما يجوز **قوله** فيكون عطف المثل على الشبه التخصيص على فهم نفس وجود  
امتناع وجود النظم والذات والصفات اذا عاين ما يطلو الشبهه عن فاعلي الاشتراك  
في ذلك ويرجع قوله عن مثالي امتناع النظم والافعال والاحداث ويكون جميع حذو  
مضاف تفديده عن مثالي تعالى كانه يفسر الى قول تعالى ولا تضربوا  
الامثال قبل معناه لا تشبه هو حاله تعالى في افعاله واحكامه **قوله** فيكون







من امس الخلق في سنة واهيب لو كان يستر طول الدفر لم يصل

بِإِذْنِ اللَّهِ نِعْمَ اللَّهُ نِعْمَ  
 وَكَانَ لِلَّهِ الْأَمْرُ  
 بِأَمْرِهِ بِالْقَوْلِ عَمَّ شَرُّكَ

الميز

فأجابوا له قائلين يا أبا القحطاف أنت خير من هؤلاء وأنت خير من هؤلاء

فمنها من قال الله تعالى علي فيه التي نفوت الحصر وكان من منتهى تعالي منتهى

هذه النسخة العظمى بتتاليه على هذه السبيل من الله عليه وسلم من المجلدات وعلا

بشأنه الفديح ويجمع التكملة على ذلك ووصف القمل يا لطيف لانه يحجب به الظلم

الضوء بيننا وبيننا وهو اننا لم نصل الله عليه وسلم عن امه القلم المشهور الموصوف بالخروج وهو غير

قلوبها وأصابعها وأظفارها لا ينالها شيء من الريح والعلو من الهول والعظم الدبر

والربعة وانواع التخصيصات وضرب الذات وقوة ما نحو ابيهم جميعا اللطيف

...



[illegible]

\_\_\_\_\_

—

مع العلم هو التوجيه







وَمَا كَانَ يَنْظُرُ فِي صَوْنِ قَوْمٍ أَعْدَاءٍ  
لَعَلَّ يَأْتِيَهُ بِالْإِظْمَارِ فِي قَطْعِهِ  
وَمِنْهُ مَقْلُوعٌ مَا يَنْبَغِيهِ مَمْتَدًّا  
وَلَيْسَ يَنْتَظِرُ بِاللَّهِ بِالسَّكِينِ مِنْ عَمَلٍ

[illegible]



















١٧٠٠

[illegible]















وهو القصد الذي يحصل به بالنظر في جميع هذه النوازل على ما ذكرنا من قبل  
 والفرق الذي اختاره اهل العلم هو **قوله** اما القول القصد به وهو ضعيف انما  
 لانه لا وجب او لا النظر بالمشقة فيه وان كان القلب ما يضاد ما من  
 شك ونحوه فهو ايجاب للنظر والنظر هو ان لا يخرج عن النوازل التي لا يوافقها  
 القلب كذا وتفاوت قوله تعالى اذا جاءك الهنا فمؤثر قوله والله  
 يستشهد ان لا يعجز عن هذا **قوله** وان كان ايجابه بالنظر بالمشقة فيتن  
 بعد الجرح بمعنى ان القلب اما ان يلبس او لا يلبس في حيزه ان لا يلبس فيكون  
 او اوجب فيحصل ما به القلب هو اول واجب **قوله** اما القول الضامن فهو  
 ضعيف ايضا لان التقليل لا يحصل العروة الواجبة بذلك لانه نصوح القلب  
 والسنة وقد قد من ادليل القلب رضي الله تعالى عنه على ان هذا التقليل  
 وهو قوي جدا فعليك بذكر هذا **قوله** اما القول الثالث فلا يخفى ضعفه  
 ايضا لانه لا يثبت لا يشترط باعادة العروة فلا يثبت اليه الوجود على  
 الا يثبت اذ كما لا يثبت الوجود لصحة نصف البصر او ربه مثلا وكذلك  
 القول الثاني ضعيف ايضا لانه ما اخرج به او لا وجب باعتبار الواجبات  
 التي هي مفاصل وانما ان النظر ليس من الغايد وانما هو وسيلة  
 الى العروة التي هي او الغايد الواجبة فكذلك يلزمه ان يعجز او اوجب  
 العروة **قوله** اما ان يريد اول واجب باعتبار ما يستغلبه القلب وسيله  
 فلا او مفضة او ما انفك ان النظر ليس او لا باعتبار ان لا اذا ان يستغل  
 به القلب او لا انما هو الغصه التي النظر بتوجيه القلب اليه وتخليته  
 عن كل ما يشغل عنه وكان يلزمه على هذا ان يجعل او اوجب الغصه  
 الى النظر كما اختاره اهل العلم **قوله** اما ان يريد من هذه الاقوال السبعة  
 سلكا من النقص فيكون القول الاول الذي يقول اول واجب العروة  
**قوله** القول الرابع الذي يقول او اوجب الغصه التي النظر ثم اذا انما لم  
 في هذه القولين وجه تفرق بينهما في غير ما ذكرنا من قبل

الاولية **قوله** اعتبار المشقة فلا خلاف ان اول واجب العروة والاخر اراد  
 الاولية باعتبار ما يستغلبه القلب ويطلب به على الاطلاق ولهذا  
 قالوا **قوله** او اوجب الغصه التي النظر **قوله** بل لا يخفى انما اختاره  
 بهذا الكلام الذي يسمى في هذا الدليل وذلك ان الدليل القاطع في  
 يكون مشقة لتجديد الناطق فيه عن الوجه الذي هو اصل العروة في بار يوصلك  
 من مشقة كالتوجه الى العروة كما يجيء من اراد ان يصل الى موقع من المشقة  
 المحسوس من غير الشرط والوصول اليه فيحصل هو لجهله ان وجه طريقالا  
 يوصل الى ذلك الوجه المضروب وهذا الخطر الجلائفة والتمتدح فانه  
 اذ خطروا بالانقار الصحيح المصلحة التي العروة وتسلطوا المحقق والعياد  
 بالله تعالى فحق ما **قوله** فمؤثر قوله يستشهد بالنظر بعد ذلك وجه والاختلاف في  
 من اخرج به وان كل الناطق قد ابتدأ بالاولى والوجه المشد اذا كما قد  
 الظلالا مثلا وان كان صاحب قد ابتدأ اعلى وجه المشقة اذ لا يخرج  
 عن هذا قبل التعلق واختاره المؤلف رضي الله تعالى عنه بالنظر الى الوجه الثاني  
 من وجهي الفساد وبما خطا الى الوجه الاول **قوله** فمؤثر قوله يستغل  
 الخطا فيهما من ذلك فيكون من عطف العروة على الخلق **قوله** وبالجملة  
 والله لو علم من كلام المؤلف ان ادع الله بقاء ان الواجب على من اراد ان يصل  
 الى العروة ان يفضله الى العروة والوجه الذي هو فاضل من المشقات والشرط  
 المتعلق به ان لا يتوصل الى الخويل الباطل مع ان شئ من انظر يتلك الطريق  
 الصحيحة فليصبر وليتطير في نفسه ويحس من عطفه على التعلق بالعبادة  
 ويعد الى الذي هو الصحيح من جهة التي يختص بل في على اخر ان ذلك الذي هو  
 لا ينفصل منها ج اذ احد اذ لا يفعل ذلك وانتهى الى اخر ذلك  
 الصحيح في القولين الشرع قد اجبر العادة به حتى فطره اذ دخل من مشقة  
 بدليل ان يستند العروة فينقطع عصبها وانما ما شاع في المشقة في  
 عطفه الى العروة فيكون العروة واحدة بعدد وجهي ان على جميع يستغل

وهو المشقة التي  
 من قوله ان يصل  
 الى العروة



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

اختلف المتكلمون في  
قولهم النسخ النسخة

19

الخط على القدم في النسخ البصري المأمور به ونمطه لذلك

التي والمحافظة التي مع جده  
التي تفضل سيرة الشارون  
فقرتها من تلك جده التي

[illegible]

سیدنا ابی رافعہ رضی اللہ عنہ

تسوا الى تعالى فهو قهله ومخلو له بلا واسطة لانتم بيك له تعالى وبسببه هو

في الحاشية وما لم يحلوا والاولى في غيركم بالاحوال اللازمة له واما اذا

الافتقار الى الله تعالى كداعية تليق بالانسان كانه في الله تعالى

[illegible]

وكتب من امره احدوا والجمع الى اربع وعشرين وجب الشيف المرجح

له من الجود والبر والنجاة والتفقه، عن المنزل والطبيب، وسعدته العلم والفكر

وغير ذلك من الكمالات الواجبة له بطوعا وطلاقة (قال المؤلف رحمه الله)

عالم وانظر الى آخره، وهذا كما انك تشرب افعاراً عذراً، يصنعها من الطلح

ظقت الوجود على وجه الحق كمال بصا عن الدنيا والآخرة

المعظم مدنيته (1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100) (101) (102) (103) (104) (105) (106) (107) (108) (109) (110) (111) (112) (113) (114) (115) (116) (117) (118) (119) (120) (121) (122) (123) (124) (125) (126) (127) (128) (129) (130) (131) (132) (133) (134) (135) (136) (137) (138) (139) (140) (141) (142) (143) (144) (145) (146) (147) (148) (149) (150) (151) (152) (153) (154) (155) (156) (157) (158) (159) (160) (161) (162) (163) (164) (165) (166) (167) (168) (169) (170) (171) (172) (173) (174) (175) (176) (177) (178) (179) (180) (181) (182) (183) (184) (185) (186) (187) (188) (189) (190) (191) (192) (193) (194) (195) (196) (197) (198) (199) (200) (201) (202) (203) (204) (205) (206) (207) (208) (209) (210) (211) (212) (213) (214) (215) (216) (217) (218) (219) (220) (221) (222) (223) (224) (225) (226) (227) (228) (229) (230) (231) (232) (233) (234) (235) (236) (237) (238) (239) (240) (241) (242) (243) (244) (245) (246) (247) (248) (249) (250) (251) (252) (253) (254) (255) (256) (257) (258) (259) (260) (261) (262) (263) (264) (265) (266) (267) (268) (269) (270) (271) (272) (273) (274) (275) (276) (277) (278) (279) (280) (281) (282) (283) (284) (285) (286) (287) (288) (289) (290) (291) (292) (293) (294) (295) (296) (297) (298) (299) (300) (301) (302) (303) (304) (305) (306) (307) (308) (309) (310) (311) (312) (313) (314) (315) (316) (317) (318) (319) (320) (321) (322) (323) (324) (325) (326) (327) (328) (329) (330) (331) (332) (333) (334) (335) (336) (337) (338) (339) (340) (341) (342) (343) (344) (345) (346) (347) (348) (349) (350) (351) (352) (353) (354) (355) (356) (357) (358) (359) (360) (361) (362) (363) (364) (365) (366) (367) (368) (369) (370) (371) (372) (373) (374) (375) (376) (377) (378) (379) (380) (381) (382) (383) (384) (385) (386) (387) (388) (389) (390) (391) (392) (393) (394) (395) (396) (397) (398) (399) (400) (401) (402) (403) (404) (405) (406) (407) (408) (409) (410) (411) (412) (413) (414) (415) (416) (417) (418) (419) (420) (421) (422) (423) (424) (425) (426) (427) (428) (429) (430) (431) (432) (433) (434) (435) (436) (437) (438) (439) (440) (441) (442) (443) (444) (445) (446) (447) (448) (449) (450) (451) (452) (453) (454) (455) (456) (457) (458) (459) (460) (461) (462) (463) (464) (465) (466) (467) (468) (469) (470) (471) (472) (473) (474) (475) (476) (477) (478) (479) (480) (481) (482) (483) (484) (485) (486) (487) (488) (489) (490) (491) (492) (493) (494) (495) (496) (497) (498) (499) (500) (501) (502) (503) (504) (505) (506) (507) (508) (509) (510) (511) (512) (513) (514) (515) (516) (517) (518) (519) (520) (521) (522) (523) (524) (525) (526) (527) (528) (529) (530) (531) (532) (533) (534) (535) (536) (537) (538) (539) (540) (541) (542) (543) (544) (545) (546) (547) (548) (549) (550) (551) (552) (553) (554) (555) (556) (557) (558) (559) (560) (561) (562) (563) (564) (565) (566) (567) (568) (569) (570) (571) (572) (573) (574) (575) (576) (577) (578) (579) (580) (581) (582) (583) (584) (585) (586) (587) (588) (589) (590) (591) (592) (593) (594) (595) (596) (597) (598) (599) (600) (601) (602) (603) (604) (605) (606) (607) (608) (609) (610) (611) (612) (613) (614) (615) (616) (617) (618) (619) (620) (621) (622) (623) (624) (625) (626) (627) (628) (629) (630) (631) (632) (633) (634) (635) (636) (637) (638) (639) (640) (641) (642) (643) (644) (645) (646) (647) (648) (649) (650) (651) (652) (653) (654) (655) (656) (657) (658) (659) (660) (661) (662) (663) (664) (665) (666) (667) (668) (669) (670) (671) (672) (673) (674) (675) (676) (677) (678) (679) (680) (681) (682) (683) (684) (685) (686) (687) (688) (689) (690) (691) (692) (693) (694) (695) (696) (697) (698) (699) (700) (701) (702) (703) (704) (705) (706) (707) (708) (709) (710) (711) (712) (713) (714) (715) (716) (717) (718) (719) (720) (721) (722) (723) (724) (725) (726) (727) (728) (729) (730) (731) (732) (733) (734) (735) (736) (737) (738) (739) (740) (741) (742) (743) (744) (745) (746) (747) (748) (749) (750) (751) (752) (753) (754) (755) (756) (757) (758) (759) (760) (761) (762) (763) (764) (765) (766) (767) (768) (769) (770) (771) (772) (773) (774) (775) (776) (777) (778) (779) (780) (781) (782) (783) (784) (785) (786) (787) (788) (789) (790) (791) (792) (793) (794) (795) (796) (797) (798) (799) (800) (801) (802) (803) (804) (805) (806) (807) (808) (809) (810) (811) (812) (813) (814) (815) (816) (817) (818) (819) (820) (821) (822) (823) (824) (825) (826) (827) (828) (829) (830) (831) (832) (833) (834) (835) (836) (837) (838) (839) (

...ويعطى كل واحد منكم ما يشاء ...

الشيخ - الشيخ وافتتحه على صيد فلك الصنعة فيقول له ادع

فك بوالدينه اركنت خذ اعظم هلاكيه فيمن ماء الصمغ الى العروق

فوجرت تلك الصلابة بانها الحركات فتبين

فعله الذي يفتك عظمته

...ه جفاد ما الوتر مع ذاك العار

والفعلين بقا من العوض

في كل ما يتعلق به من الزراعة والصناعة والرفق بالمتن

لقد قطع على غير سنعه الخاف من

عبر عن موضع الغائط حيث تليق بالوقت

هذا المعجم والاول والآخر

والتوسط بين وجهي من خوار











المطالب المستعجلة  
من العشرة السوا  
خمسة عشر وهو  
ان يكون العشر  
اولا واما بقية  
يحل بها العشرة

[illegible]

مسعودی

(5)











































































النفسانية في العلم والارادة والقدرة والقدرة والقدرة  
 من رايه اذا اتفق بشئ تنفست في رايه الى علمه العبد المحض لو جوب الخدوع  
 لكل ما سئل الله تعالى وانك تطلع بقلبك الى ان تطلع بقلبك الى ما ليس به  
 مما اودع في الانفس من محاسن البصر وذا ايج الخلق على وجوه كثيرة من الدلالة على وجوب  
 وجوده تعالى وسعة قدرته ونعمه اذ ارادته وعظم قضاياه علمه وحقيقته ودقة الظاهر  
 وسبوغ نوره وعمو احسانه **فصل** والفتح للروح في كل ما يحوز معطوفا على  
 عصبه تشبه عصبه والفتح للروح لان مولانا سبحانه اخرج العادة بالخلق الى  
 واجتهاد بعض من بعض عند صلافة الروح له **ويكون** قوله من شئ خبير عن صفة العادة  
 له وهو من شئ ويجعل ان يكون من شئ خبير من شئ **واسل** الفتح اذ انما في وجوبه  
 عاخره لا يستغني عنها التفتيش في الله تعالى الروح بالاجزاء البدر وادخله له في جاذبيه  
 وروابطه واجزاء انار الحيوانية عند ذلك من حيالته وحيث اختسبانية ولدته والتم وهو  
 في الفهم هو اهل وذو امله **وقال التبتا** في نفسه له امل ان الروح يفعلوا ولا  
 بالبحار اللابيه المنع من القلب ويغيث عليه القوة الحيوانية فيفسر حالها اليه في  
 تجويف النفس ايسر الى اعمد والبصر جعل تعلفه بالمدن **فصل** عنه لا تفسر انما  
 حقيقته لا تفسر **وقد** اختلف اهل الحق في جواز الخوض في حقيقته من غير الاجل امسدا  
 فينبغي على الصلابة والاسلا على الجواب حليم سائلة البهوت عنه وقد روي ان البهوت قالوا  
 لا يفتقر سلوكا عن اهل الذهب وعرف في الغرير وعرف الروح في اجاب عنه كما وسعت والبصر  
 بشئ وان اجاب عن بعض وسعت عن بعض فيفسر له القصص **واسل** الفتح اذ انما في الروح  
 وهو صفة في القوة **وقال** كثير منهم يصح النوح فيه في اختلاف هؤلاء فيه على ثلاثة  
 افعال فمنهم من قال انه جسد متحرك لا اجسدا لغير الله تعالى العادة فيخلق الجسد  
 في البدر عنده مشايخته له والوقت فيه عند معارفته له **وقيل** في وجوبه فيفسر له  
 عن وجوبه في القوة **واسل** الفتح اذ انما في الجسد متحرك لا اجسدا لغير الله تعالى العادة فيخلق الجسد  
 في البدر عنده مشايخته له والوقت فيه عند معارفته له **وقيل** في وجوبه فيفسر له  
 عن وجوبه في القوة **واسل** الفتح اذ انما في الجسد متحرك لا اجسدا لغير الله تعالى العادة فيخلق الجسد  
 في البدر عنده مشايخته له والوقت فيه عند معارفته له **وقيل** في وجوبه فيفسر له

حقايقها وما  
 اقتضت  
 جلاله الى  
 على عباد  
 الاحوال  
 التي  
 المحقق

النفسانية في العلم والارادة والقدرة والقدرة والقدرة  
 من رايه اذا اتفق بشئ تنفست في رايه الى علمه العبد المحض لو جوب الخدوع  
 لكل ما سئل الله تعالى وانك تطلع بقلبك الى ان تطلع بقلبك الى ما ليس به  
 مما اودع في الانفس من محاسن البصر وذا ايج الخلق على وجوه كثيرة من الدلالة على وجوب  
 وجوده تعالى وسعة قدرته ونعمه اذ ارادته وعظم قضاياه علمه وحقيقته ودقة الظاهر  
 وسبوغ نوره وعمو احسانه **فصل** والفتح للروح في كل ما يحوز معطوفا على  
 عصبه تشبه عصبه والفتح للروح لان مولانا سبحانه اخرج العادة بالخلق الى  
 واجتهاد بعض من بعض عند صلافة الروح له **ويكون** قوله من شئ خبير عن صفة العادة  
 له وهو من شئ ويجعل ان يكون من شئ خبير من شئ **واسل** الفتح اذ انما في وجوبه  
 عاخره لا يستغني عنها التفتيش في الله تعالى الروح بالاجزاء البدر وادخله له في جاذبيه  
 وروابطه واجزاء انار الحيوانية عند ذلك من حيالته وحيث اختسبانية ولدته والتم وهو  
 في الفهم هو اهل وذو امله **وقال التبتا** في نفسه له امل ان الروح يفعلوا ولا  
 بالبحار اللابيه المنع من القلب ويغيث عليه القوة الحيوانية فيفسر حالها اليه في  
 تجويف النفس ايسر الى اعمد والبصر جعل تعلفه بالمدن **فصل** عنه لا تفسر انما  
 حقيقته لا تفسر **وقد** اختلف اهل الحق في جواز الخوض في حقيقته من غير الاجل امسدا  
 فينبغي على الصلابة والاسلا على الجواب حليم سائلة البهوت عنه وقد روي ان البهوت قالوا  
 لا يفتقر سلوكا عن اهل الذهب وعرف في الغرير وعرف الروح في اجاب عنه كما وسعت والبصر  
 بشئ وان اجاب عن بعض وسعت عن بعض فيفسر له القصص **واسل** الفتح اذ انما في الروح  
 وهو صفة في القوة **وقال** كثير منهم يصح النوح فيه في اختلاف هؤلاء فيه على ثلاثة  
 افعال فمنهم من قال انه جسد متحرك لا اجسدا لغير الله تعالى العادة فيخلق الجسد  
 في البدر عنده مشايخته له والوقت فيه عند معارفته له **وقيل** في وجوبه فيفسر له  
 عن وجوبه في القوة **واسل** الفتح اذ انما في الجسد متحرك لا اجسدا لغير الله تعالى العادة فيخلق الجسد  
 في البدر عنده مشايخته له والوقت فيه عند معارفته له **وقيل** في وجوبه فيفسر له  
 عن وجوبه في القوة **واسل** الفتح اذ انما في الجسد متحرك لا اجسدا لغير الله تعالى العادة فيخلق الجسد  
 في البدر عنده مشايخته له والوقت فيه عند معارفته له **وقيل** في وجوبه فيفسر له

فصول































بأن شدة تعالي بطلان عظيم محسوسة فقال جل من دبرها أو عظمت في كبريائه  
 صرح صرحه موج من جوده سبحانه تلك بعضا من بعضه قال تعالى انظر الى  
 عمى البصيرة التي حمل هذا الجاهل الذي هو وطلعت بها لانه اذا خرج بك يد  
 يراها بصره المنجليك وهو اقرب الاسباب اليه **فانظر** الجاهل لادلة الربوبية  
 التي يدرك لم يدركها نافية على حد رتب وحدت سائر العوالم امثاله في جميع تصنيفها  
 لباريقا ومن شيعتها مع شدة وضوحه حتى قلنا من تنال في بصيرته لم يدرك  
 الخسيس من تصنيفها من العوالم المختلفة مع جواز الانتباه فيها وله في اختصاص كل واحد من  
 بعضها ما يجوز عليه مع استواء نسبة كل الجوانب اليه وكذا يغيب عن بعض الاسرار  
 تلك الاماير في ذات الفلاحي المخصوصة المختلفة هو كل واحد من شدة واتساعها في  
 منها مخصصة مع جواز انتباه في غيرها بل ومع جواز الانتباه في بعضها اظلا وروية  
 قريب الخبار كما على الحقيقة المخصوصة في مواضعها المخصوصة ولم يدرك في شدة  
 في جميعها على بنسبة في ذلك الذي الحنف على عجائب الخلق ودفن في الصنع الغني  
 معها من النعم والبر والدينية والدينية ما لا يطاول شئ اذناها الى غير  
 في ذلك من عجائب تركيبات الخرزاع ودفن في صنعة اليفضة من جهات كثيرة  
 بحد رتب وحدت سائر العوالم امثاله **وجوب** انتقال الكل الى العاقل المختار  
 المخصوص امثاله بما يشاء بملكه تعالى **قوله** او غاب عنا هو معطوف على الذي  
 لانه في تناوب اليعال انواع مخلوقة اخرى منها بالاعمال او غاب عنا ونعم **قوله**  
 والانتقال الى العرفان في هذا الانتظار منه الى سائر وجوب توقف وجوده عليه من  
 من العوالم على وجوده تعالى على توقف وجوده على انية منه على ذلك لان موجب التوقف  
 في امره في وجوب الحدوث له به لئلا يلزم منه الحوادث والحوادث يستقبل الى  
 بين جمع وجوده على عدمه الاصل له في الصحة والامتنان او هو ارجح من الوجود  
 لاطالته فيه بلا منقطع ولا شئ من سائر العوالم القانية عنها مما قلنا في ذلك  
 لما شأنا من العوالم بوجوب حدوث جميعها واقتضاه وجودها الى العاقل  
 المختار بكونه علوا لوجوده تعالى واختياره لوجود تلك العوالم كلها وجوب  
 او تبقي على عدمها التي كانت عليه ابد الاباد **ص**

من قواها خربة لا قواها لا عدم سجانه وتعالى جل من مثل  
 وجوبه مقدر ما كان من عدم وجوده عند عدمه من العلم  
 في ذلك وجوب الوجود له جل وعلا بمعنى انه لا يقبل العدم الا بالاولا ابتداء وجوده له في ذلك  
 انه لو قبل وجوده العدم جل وعلا لوجب حينئذ احتياجه تعالى في ذلك الى ما لم يحتاجه  
 وجوده على عدمه فيكون حاد تام من جهة العوالم يجب ان يعجز مثل عجزه بلا وجود  
 الشياء من العوالم يجب والبرهان وجود العوالم مستفاد اليه بغيره بغيره مع عجز  
 وجوده وهو ظاهر الاشتغال به وايضا يلزم من جواز وجوده واستناده الى  
 الوجود الى شيء آخر من تلك الباعل مثله في جواز الوجود يجب ان يفتقر هو ايضا الى  
 باعل مثل افتقاره الى شيء في ذلك ويظهر الدوران انخص عددا ليعلم لوجوبه توقف وجود  
 الاول على الباعل على وجوده من بعده منه لافساد الخلق في جميع يجب تفقد وجود  
 ذلك الاول وجوده من بعده عليه لوجوب لسبب الباعل الخلق على فعله لغير وجوده من  
 بعده متوقف على سبب وجوده الاول الذي استفاد اليه وجوده من بعده فتد  
 انه عند تفقد بعض الباعل وجوده تفقد كل واحد من الاول على الباعل وجوده من بعده  
 على الآخر وذلك لا يفعل ولا يفتقر عجزه اختصاره على الباعل وجوده قبل الوجود على  
 ضله الى ما لا نهاية له من التسلسل وجوده حوائك الاول اليه وذلك لا يجعل ايضا  
 لانه يستلزم الجمع بين متناقضين وهو الوجود وعدمه النهائي اذا العجز عن تلك الحوائك  
 كلها فتد خلفت في الوجود وجزم من جهة ذلك من جهة الوجود وجوده جواز وجوده  
 الا انه يستلزم العمل من ذلك واول التسلسل وكل ما استلزم وجوده محال لا وجوده  
 في نفسه محال لا يمكن ان يكون وجوده الى ما لا نهاية له وجوده جواز وجوده جواز وجوده  
 البتة وقد علم ان وجوب توقف وجود العوالم على وجوده الى ما لا نهاية له جواز وجوده  
 محال لا يمكن وجوده في ذلك محال لا يمكن بواخرى فيلزم من الوجود في شيء من العوالم مع  
 الحق العلم الضروري بوجوده بغيره ان خالفوا العوالم والافعال واجبة الوجود  
 ما ليس بعد اوله لا لازلا ولا ابدا وذلك يجمع وجوده الى ما لا نهاية له جواز وجوده  
 في الوجود جواز وجوده انه اذا امر فتا وجوب استناده وجود العوالم الى الوجود تعالى



























الخالق راجع للمطر من فوقهم من فوق الفتح **وقوله** او معبر راجع للمطر من فوقهم  
متر كذا هو الراجح على ما في المتن ويدخل ايضا فيه النظر في اعتبار انكاره وصلافة في كلامه  
**فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك  
المبالغة كما قال تعالى في قوله تعالى مثل الذي جلا النور في عينه يملوكا كمثل الجار يحمل  
اسطهرا وبما في البيت ظاهر **فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك  
المبالغة كما قال تعالى في قوله تعالى مثل الذي جلا النور في عينه يملوكا كمثل الجار يحمل  
اسطهرا وبما في البيت ظاهر **فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك

لما في حق نفس الاختراع جميع ملامحه **فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك  
المبالغة كما قال تعالى في قوله تعالى مثل الذي جلا النور في عينه يملوكا كمثل الجار يحمل  
اسطهرا وبما في البيت ظاهر **فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك

لما في حق نفس الاختراع جميع ملامحه **فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك  
المبالغة كما قال تعالى في قوله تعالى مثل الذي جلا النور في عينه يملوكا كمثل الجار يحمل  
اسطهرا وبما في البيت ظاهر **فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك

والنفس ان يقول ما في العوالم لا يخلو اما ان يقول او وجه لخالقه على ما هو التعليم او اقتضا  
لحيته على ما هو التعليم الطبيعية او اوجده على مسووع بمعنى اختياره وجهه كذا  
مختص وهذه الاوجه الثلاثة **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك  
المبالغة كما قال تعالى في قوله تعالى مثل الذي جلا النور في عينه يملوكا كمثل الجار يحمل  
اسطهرا وبما في البيت ظاهر **فصل في الاختراع** **وقوله** فذاك كالعين يعني كالحمار وهو تشبيه في تلك


ارادته و

3









على حقيقة طائفة وانما مانع له بالاختيار كما سبق به انه وذكر المؤلف الجاهل في طائفة  
لوجه الذي هو جود ذلك الجاهل بمعنى المخرج لو كان هو المقصود لكان الامكان دليلا  
على نفسه وهو بالظاهر **واعلم** انه قد اختلف المتكلمون في مقتضى احتياج الخلق  
الى الطائفة وقيل الامكان وهو اختيار البيضاوي وجماعة وقيل الحدوث وهو  
اكثر المتكلمين وقيل محمول وقيل الامكان بمعنى طائفة الحدوث والحوادث كلها  
طروء موصولة الى العلم بالطائفة وهي اما ان تقتضيها الذاتية او الصغاء فتعذر القول  
بالوجه الثانية من حيث اربعة اشياء **وان** اسفقت مقتضى طائفة الامكان بمعنى طائفة الحدوث  
لانه يدفع الضرورة التي هي في الاستدلال بحصول الامكان بالحدوث لسفك نفسه  
من الثانية طر يقارن مقتضى مستطير **وكذا** عند ما الجرح الاربعين **ومد** ملكه العالم  
اربعه لانه اسفقت من الثانية التي هي في الجرح من لتي كبحها من الاولين **فصل** وكل  
من قال بالتناقض تكفيره **يجب** ان كل من اسفقت التناقض وجوده من الممكنات  
التي هي مولانا جل وسلا المنجربا بالاجداد والخلق وانما خرج بكفره بالانتماء به مولانا  
جل وعز عليه السلام الفيلسوف بنسبة التناقض لغيره تعالى فخرج من ارجع على كبره  
كالطبايعيين والنجيبين الفيلسوف بغير العالم ونفي الاختيار لو كانا جل وعز ومنهم  
من اختلف في كبره كما اعتزله الفيلسوف بتناقض قدرنا الدادته وابعادنا التناقض  
مباشرا وبما فاع بمحال تلك العذر **وتولد** فيما خرج عنها كانه جامع الجرح من  
الشعور وهو **فصل** وكذا اختلف في كبره من اسفقت التناقض للاسباب العادية فيما  
فارتب بسبب قور خلفها الله تعالى فيهم كالطعام والشباب والنار والحر  
والحديد والاسم الشباب والاحوية وغرقا بالنسبة لهما فانهم من النار والليل  
الانتباوع على كبر الفهميم الاولين افتصل المؤلف عليهم فقال: من جهة الطبيعة والتفهم  
في الحطل من الجارحة كلامه بيلار لا ونعت عليه من الرصولة في قوله من قال بالتناقض  
وانما لم يفرغ من الجرح غير هذا احتياطا وخر وجلس مع هذه تفسير احد دخل في مسألة  
الماسلا بعض دليل قطعي والاشك ان الوفا في ذلك ان في السلامة واحوط للادب  
والله تعالى التزموا **فصل** في جرح التناقض **فصل** في جرح التناقض  
في التناقض **فصل** في جرح التناقض **فصل** في جرح التناقض







في الاستحالة  
مستحيل  
الافعال لا تختلف في الفعل كانه بدأخذها وجوهر مثلا ويريد الاخر عدده لورده  
احد فاحر كنه والملازم تنسب اليه كنه عجز بها او عجز احدها وذلك لان وجودا رادتها  
معدا مستحيل لا يوجد اليه من اجتماع التخصيص او ملازمه فاحر يكون اجوهي  
الواحد والنهر الواحد موجودا معدها او متغيرا كما عاود ذلك لا يعقل لانه  
لا بد من تعطل النجود لا احد في المراد فينزل او لعلها بان تعطلت املا في عجز  
الاقصير مع الفقدان العمل الكمال احد منها **واما** ان كانت ارادة احدها خاصه فهي  
المعطلة فيستحيل من وجه **احد** انه يلزم عليه عجز عن فعل ارادة الله  
وفدرة وهو ما يستحيل **واما** الاستحالة فيمكن ان يكون احد الاكثير او قد من **الامر الثاني**  
انه يلزم عليه عجز من تعبد ارادته مع تفدير كونه **الحا** والعجز عن الله كانه  
**ثالث** انه يلزم عليه عجز الله الذي زهدت ارادته ايضا لانها متناهية  
لا تدور ما وجب للامر واذا لم يكن هو املا لزم الا يوجد حادث في الحوادث وتسمى  
الحوادث وفي وجعها عجز الحصر يكذب بالاحتمال ذلك **والفصل** يلزم من جميع  
للاحد التلبس على مثله بصفة النجود مثلا من غير معجم **واما** في طرح لزم قدرتها  
وجود **استحالة** ونقلنا الكلام الى الثالث ولزم التمسك **واما** وجه الاستحالة الفصح الثاني وهو  
الانتفاء ونحو الانتفاء والحي وفوقه الى الاكثير الفقدان لا يخلوا اما ان يكون واجبا  
او جائزا بان كان واجبا لزم ان يكون كل واحد منها عاجزا معقورا عجز مختارا ان يكون كل  
واحد منها لا يفقد على مخالفة للآخر وان كان احدهم يفقد على مخالفة لغيره في الآخر لزم  
عجز الذي لا يفقد عليها ونحو كونه مختارا لان المختار هو الذي ينشأ منه العمل والتميز  
بذلك وفي الانتفاء واجبا الى بيات من الجهور منها نرى ما اختاره الآخر وفيه  
والذي يخلو ما يشاء واختار **ايضا** يلزم من فخره في قدرته لانه مثله ويلزم  
ايضا الافتقار الى العجز في تخصيص احد التلبس بما لم يثبت مثله ويلزم ايضا الانتفاء  
الواجب انتفاء العجز مستحيلا لان كل واحد منها اذا انتفى لانه منجز العجز  
ان يوجده كمال العجز والعجز من مثله لانه لا شيء له **واما** في طرح لزم  
احدهما بخصوص العجز مثلا صلا وخوع العجز العجز من الامر مستحيلا وذلك في  
الحجاب **واما** في طرح الانتفاء لزم من العمل تفقد ارادة الآخر بخذه  
يلزم

70  
بعضه يلزم منه الجواب الانتفاء حتى لا يقع العمل في غير ذلك كله مستحيل ويلزم ايضا  
في الانتفاء عجز تحقير وجوب الوجود لكل واحد منها للوجود وجوب الوجود وانها  
ثبتت للملكه من حيث توقف وجود الحوادث على وجوده كليل يلزم الدوران والتسلسل  
عند تفدير جواز وجوده فلا يفدر ان هناك الاكثير مستحيل لا ينعقد احدها عن  
الآخر بممكن اصل الامر عجز توقف الحوادث على خصوص وجود كل واحد منها  
بلا يتوقف وجوب الوجود لكل واحد منها على تفدير عجز كل واحد منها  
تستغنى عن الحوادث بتطابقه فلا يلزم من فخره تفدير عجزه محال كيب والله  
متفق وجوب وجوده بشهادة جميع الحوادث **فان قلت** تمنع ان  
العمل في غير انتفاء فاما يستغنى بذلك هو عن الآخر بل لا يوجد الا بهما معا فوجود  
كل واحد منهما على هذا واجب متفق لتوقف وجود كل حادث عليه **قلت**  
يلزم على هذا القول ان يكون كل واحد منهما جزءا لله لا الله فيفقد بكل واحد منهما  
جزء العلم وجزء القدرة وجزء الارادة وجزء الحياة وذلك مما لا يعقل واذا كان  
تزييت الله من جزءه ثم متصلين مستحيلا واجبا الى التزجيبه من جزءه بين  
منفصلين فلهذا كله ارجح الانتفاء **والفصل** في وجوب الانتفاء **واما** في طرح  
جائزا فانه يلزم فيه من العجز ما لزم في الاختلاف **واما** وجه ذلك ظاهر لانه كلما كان  
الانتفاء جائزا كان الاختلاف جائزا **واما** في طرح الانتفاء يلزم يستلزم جواز الآخر  
وجواز الاختلاف فدعيت فيما سبق انه يستلزم العجز فيلزم ان يكون الانتفاء  
الجائز يستلزم العجز مثله **واما** في طرح توقف الانتفاء ومثله قول فير  
واجبا او جائزا من التمسك العجز للعجز **واما** في طرح الاختلاف وذلك لان انتفاء  
على ايجاد جوهره او ايجاد عجز لا يصح ان تفقد فيه قدرة كل واحد منهما  
وارادته لا يلزم عليه من رجوع الوجود الواحد وجوده في هذا الجوهر الفرد والعرض  
ليس كل واحد منهما الا وجود واحد **واما** في طرح تفقد فيه قدرة كل واحد منهما ولا ارادته  
لكن عجزا معا ولا زهدت في ذلك قدرة احد في ارادته دور الآخر لزم عجز  
من تفقد قدرته ولا ارادته منها **واما** في طرح ايضا عجز الآخر لانه مثله **فان قلت**  
لا نسلم انه يلزم من تفدير وجوده تلبس عجزها او عجز احد في ذلك الذي يلزم







...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ







واثبت ان من ثبوت له الغنى بقوله عن علم ما هو له وثبت ان من ثبوت له الغنى بقوله عن علم ما هو له  
 ان يكون هو الذي يستحق ان يعطيه وهذا **قوله** في دفعه يعني واذ وبقوله اذ لا اجد ان  
 الملائكة له جازعاً وجوب انتصابه تعالى بصيغة الفاعل كذا ان قيل لا بد من ثبوت له وجوب  
 انتصابه تعالى بصيغة المفعول وجوب اخذ الفاعل من الملائكة انه لو انشأ الفاعل عن اذ ان العلية  
 له وانتصابه بالذات وفيه ان يكون له مورد ثبوت قبله لو وجب حصول الفعل على فعله فلا يكون  
 اذ ان وجوبه جازعاً وعلاؤك على علم ما هو له بل وجوبه محدثه على هذا التفسير العلم بعد يكون انما  
 عن وجوبه جازعاً وهذا لاؤلية الثبوت له تعالى على الاصل وانما لا اعتبار على علم ما هو له  
 بغيره معنى الفاعل له جازعاً وعلاؤك **قوله** في دفعه يعني واذ وبقوله اذ لا اجد ان  
 الفاعل على وجوبه تعالى من ذلك علو التفسير لا يقتضي ان مقتضى اختياره يكون ذلك مقتضى  
 وجوبه بل لا يستلزم وجوب الفعل على عدمه بل عليه التمسك بل لا يجب لو وجوبه تعالى  
 على هذه التفسير بل لا بد من الانتصاب به لاخرية المطلقة واذ ان وجوبه استلزمه  
 تعالى مع ذلك لاخرية المطلقة بغيره وجوب انتصابه جازعاً وعلا بصيغة الفاعل **قوله**  
 استغنى المؤلف عن ذلك في كذا الله تعالى بالرفع عن البقاء لانه يستلزم ان وجوب الفاعل  
 يستلزم على وجوب البقاء ولهذا يقولون ان ثبوت علمه استلزم عدمه **قوله**  
 ذلك ان الفاعل لو جازعاً انما العدم لانه وجوبه جازعاً لا واجباً انتصابه  
 بغيره الوجوب والعدم **قوله** في جازعاً بل لا يكون وجوبه الا حادثة لا احتياج الى فاعل  
 وجوبه بالفاعل العدم المستلزم له في القول على ان انتصابه الفاعل مع وجوبه جازعاً  
 ضلوا العدم على ذات الفاعل وخرج لك من هذا ان الانتصاب بالعدم وقبول  
 العدم متناهيان لا ينفصلان وهذا امر قاطع على ثبوت عدمه استلزم عدمه في  
 عن ثبوت عدمه استغنى المؤلف عن بعض الله تعالى بالرفع عن البقاء واستغنى المؤلف  
 التفسير في ما يبين هذا من التفسير لقوله اول الثاني منه بل بقاء الاول **قوله**  
 جنس وما عني اراد بالجمع مطلقاً من التنازل والوجود العدم **قوله** في الاصل المستلزم  
 وهو المؤلف من جزمه في جازعاً **قوله** في الاصل المستلزم من جزمه في جازعاً  
 اذ ليس بمحقق لا فاعل بالتميز بغيره انه لا فاعل البقاء على وجوب الوجود بل تعالى  
 ويدخل فيه وجوب الفاعل له والبقاء له لا يتصف ذاته العلية بما يقتضيه وهو المستلزم  
 عليه جازعاً

قبیری

ومع ذلك انما به نفي بل هو متي ومو التجميع ايا حق ذاته فذرا من الفراغ او العرفية وفي  
كونه صفة يفرغ بالجميع بل انه لو انصف جلا وعلا بل حد ذاته بل هو صبيح والبرغوانه فذرا من الفراغ  
النفذ على وجوب استنساخ جميع الاجرام والعرضية اليه بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
النفذ على وجوب استنساخ جميع الاجرام والعرضية اليه بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
النفذ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
والله تعالى اعلم انه وجب له تعالى الفذ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
المقتضية وجوب الوجود لذاته القلبية والتعريفية في العوالم والعرضية وخوفها من ادلة الحدوث  
في العوالم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
وعلا بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
او بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
وسد باب المعرفة به جلا وعلا وهو لا يتغير بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
لزمه بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
على وجوده بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
تعالى بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
العوالم وانما هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
من عقل سليم وخلق جميع الاجسام والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
اللة الجمل والخلق النصف بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
فذكرنا فذرا من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
**فقد سلكنا في هذا المبحث في العقل وصفه مكاره مثل الجبل**  
التفكير هو التعميد على جميع النظم والتعريفية والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
بقية بقية فذرا من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
العوالم وانما هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
التي هي من خواص الاجرام وهو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
والاكتفاء به بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ  
والتي هي من خواص الاجرام وهو من حد ذاته فذرا من الفراغ والبقا في العوالم وذلك في جميع النظم بل هو من حد ذاته فذرا من الفراغ











المرور في قوله هو القلب على عامه ليدل على ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وعلى ما يقين به وقد كان الجواب ايماء الى ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
والله تعالى اعلم بالصواب

اعلم ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
والله تعالى اعلم بالصواب

اعلم ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
والله تعالى اعلم بالصواب

القلبية

المرور في قوله هو القلب على عامه ليدل على ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وعلى ما يقين به وقد كان الجواب ايماء الى ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
والله تعالى اعلم بالصواب

اعلم ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
والله تعالى اعلم بالصواب

لقد مضى اليك تعرفه فاعلم في صميمه وانما هو من قبل  
حلت عنك الركن الذي كان في قلبك

هذا هو القلب الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
والله تعالى اعلم بالصواب

اعلم ان القلب هو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
وهو الذي لا يتغير ولا يتبدل  
والله تعالى اعلم بالصواب



والله اعلم بالمعالي الامور غير ان هذا هو الحق وحيث كان في عجلة مذكورة وشهوة ذميمة  
فوجب لما حبب البعض من العلم والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
واسدة على وجه لا ظاهرا ولا خفيا فاعلم ان هذا العلم هو العلم بالحق والحق  
والنفسانية فاعلم ان هذا العلم هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
في انواع الظلال **فصل** في بيان انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
علماء الصنف ان طريق الحق لا ينفك عن طريق الحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
المشاكل البديهة الى ركنه بل انما هو اصل خلفه منسقة لبقول الجاهل **فصل** في بيان  
ان محض ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
او عين ضرورية فمنها علم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
فيكون معنى قول الحق في هذا العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
ام لا يعرف ذلك من قبله بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
التي من قبله بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
وذلك علم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
لما هو علم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
طما حاجة له الى العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
والحكمة والعبارة **فصل** في بيان انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
تعالى في كل شيء بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
الكل **فصل** في بيان انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
اي رجعت على الحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
القول في ذاته تعالى في كل شيء بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
واليه ذهب الفاضل والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
واختار في ذلك الاشياء وهو من انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
في الاخرة او اخذ من العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
مطلوبة بما في الكتاب والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
فلان

71 **فصل** في بيان انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
في انواع الظلال **فصل** في بيان انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
علماء الصنف ان طريق الحق لا ينفك عن طريق الحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
المشاكل البديهة الى ركنه بل انما هو اصل خلفه منسقة لبقول الجاهل **فصل** في بيان  
ان محض ان العلم بالحق هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
او عين ضرورية فمنها علم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
فيكون معنى قول الحق في هذا العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
ام لا يعرف ذلك من قبله بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
التي من قبله بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
وذلك علم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
لما هو علم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
طما حاجة له الى العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
والحكمة والعبارة **فصل** في بيان انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
تعالى في كل شيء بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
الكل **فصل** في بيان انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
اي رجعت على الحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
القول في ذاته تعالى في كل شيء بل انما هو العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
واليه ذهب الفاضل والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
واختار في ذلك الاشياء وهو من انواع الظلال والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
في الاخرة او اخذ من العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
العلم بالحق والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
مطلوبة بما في الكتاب والحق والتميز والتميز فانه قد راعى فاعده  
فلان











بالتعاقب في البقاء وهو نحو العبد والوجود واما ما ذكره من الوجود الفعلي والوجود  
البقي والوجود في نفسه استغنى عن وجوب الفقد لوجوب البقاء ووجه الاستغناء ان  
علاوة هذا اننا نعلم ان الوجود الفعلي هو الوجود الحقيقي والوجود في نفسه هو الوجود

وكنما اولم الغرام من شيه  
 او تدب معناه وانك اقل ظلم  
 كما لا تسواي خفا في قسور  
 وبصغر رخ الناو ارب الحس

فقد ان الاعتراف بامور العقل على محمى وطواهي الفناء بحوا المصنعة من غير تفصيل في ما يستجد  
ظاهر منه وما لا يستجد هو احوال التي فلا بد من اخذ العقائد ونحوها واما العلم ايسر  
العقلية اليقينية المتعارف اليك فيقيم من اهل البيت المتحصنة التي هي اهل الفناء كصورة الاخلاق وفي  
ثم اذا وجد بعد ذلك من المايل او الحديث ما في الظاهر ما علمناه من اهل البيت المحمدي الواسعة وشدة  
بصحة الدلالة العقلية اليقينية وجب ان تعتقد فيه ان طواهر الاستخيل ليس من ادلة ولا  
لرسمه فمعان ان كل هذا وابل واحد تغيير اجماعا كقوله تعالى وهو معكم اي ملئتم اذا القيتم بالاداء  
مع الخلق من غير فمعان ليس له بعد هذا الاثنا وابل واحد وهو القيونة معكم بالاطاعة يوم علموا  
وقدرة تارادته ومعك وبصا انهم لم ياتوا بل ولد من على الخلق وفيه اعظم من ذلك  
على ثلاثة احوال **الكل** يصح ان يصرح للثنا وابل يصح ان يغير في ذلك اللطف معكم جميع لا يوجب على  
عقلنا ونشأ على وجه يصح استعمال ذلك اللطف في ذلك المعنى لغنى حاصله في كل اللطف

بعد غدر السعدي في الحنفية على اقل من عشرين رجلا من اهل الحنفية واما في حنفية  
على النعري كالتأويل والافتقار بجميع التنصير عن الظاهر في اعتبار هذه امة في جمهور الصنف  
فيهم **الثالث** - حل تلك الفوارق على اثبات صلات لا يثبت به بل او على عقلا وشرعا بل اعتبارا  
في نفس الامر وانما في نفوس حقا بكون تلك الصلوات **والرابعة** ايدى صلات صلوات لا يدعي عليها  
التمسك للعقل ومن عند كذا ايدى على الصلوات **والخامسة** لنا التي تنفذ بها العوائق عقلا وهي محل  
الاستغناء من قوله تعالى على العرش المستقر على اثبات صفة امرانا حل **والسادسة** ايدى على الصلوات التي زعموا  
مدحها العباد **والسابعة** سمجانه تلك الصلوات المستور **والثامنة** ايدى على صفة امرانا حل **والثانية** ايدى على الصلوات التي زعموا

29

وغير ذلك وكذا الیوم قوله تعالى لا خلف بيدي وهذا مقتضى الشرح الأشهر رضي الله تعالى عنه  
والقول الأول لا ينبغي أن يعلل على المطلوب في تأويل القول المعقوف بالعنايه بل هو الغرض من العن التي  
تعمل عليه الاثر وهو الغرض من اللطف متغير ويجب التوقف بعد التنبيه على الظاهر  
الذي قبله والذات وجه قول السلك في القولين في اللطف عن فعل الاله الذي يوجب الخلق  
بسبب ذي اللطف لا مهور له والخطأ بمقتضى القولين واما الوجه فاولا انهم ومن

فقال يقولون وهذا القول الخبيث والله تعالى أعلم بقوله تعالى على العلم من المستويات مثلاً لا يسمع بعينه  
ظاهره ما كنا نسمع كما يجلسون والحق اذات ونحوها من صلبات الاجرام اجلا عالج يصح عنه اهل الزمير  
ان يقول الله على الخبيث يعجز وحق العلم لا يحضر بل التنبه والافهم من غير تخلف كما معاذات  
ولما مغالبة ولا واضطحة البغنة لهذا العلم الاعظم وحق العز من وما اخفا عليه من احوال الطبيعة  
لا لا يقدر على واحد منها حينه القدر له ولا يتجاوز حده الذي اراد تعالى له ولا يتغير شيء منه  
ولا يسمع ولا يبتصم بصحة اي صفة كانت الابغنة جل وعلا وادته وعلمه واذا انت هذا  
الابغنة والابغنة

في هذا العالم الاعظم الخ العوالم العظام على بالنسبة اليه كخلفه ملهاته في بلاءه في الارض  
 على انفسه عنده من العوالم لفته فقال و ارادته اخرى **و** التخييم بالامتنون كالدعاء كهذا المعنى **لقد رآه** (الفة معلوما)  
 فيه كالوقت في لسار العرب اذ يفكر الامتنون بل على العرا و اذا اتى له الامن و بعد و انما له اطمح  
 ولم يزل به مناه و كمنار **جاءل** عن الامن و من قال بقوله على لغة الامن الصحيح الغريب ان لم يزل

وَأَمَّا السُّلُوبُ فَيَقُولُونَ حُطْفًا وَكَذَلِكَ الْآيَةُ أَنْ تَفْضَحَ بَيْنَهُ يَدُ مَوْلَانَا جُلُوسٌ عَرِيفٌ بِالْمَاسِكِ

بجنته تعالى على شفا من بالحواس وفيه من صفات الاجزاء التي تستعمل عليه فلما عرفنا  
نحوه بعد ذلك اذ اذننا الى الله تعالى اذ نعيم من اذن من ذلك حسب استعمله الله عن ابنه اذ

الفق والاسئلة تليق من ومن الفخر ربة ولا يجوز في الجواب **ولما** في الجواب

[illegible][illegible]

وَقَالَ اسْمُكَ الْكَافِرُ فَقَالَ اسْمُكَ الْكَافِرُ فَقَالَ اسْمُكَ الْكَافِرُ فَقَالَ اسْمُكَ الْكَافِرُ























وَسَمِعَ بَصِيرًا فَعَبَّرَ رَحِمَهُ كَمَا كُنَّا يَلْقَىٰ بِهِ سَمَاءًا قَافِلًا ۖ وَفِيهِ

[illegible]







وبالله تعالى التوفيق **فصل في العلم**  
**وقر القلم بعلم هذا خطه** **في كل من فعل كل فعل**  
**فليس يكون علمه كل ما يحسن** **به الصواب من فوائده**  
**كما احاطوا واهضوا على عددا** **في كل علمه او كل من فعل**  
 لا خلاف ان من جعل الله تعالى الواجب له جلا وعلا فلا حاجة اليه **والعلم**  
 له تعالى من العلم وحده من العلم وهو غير الجادة تعالى لكل حادث علمه كما قبل  
 بالبرهان المتعدي من يكون العلم تعالى للحوادث بهر بوالعلة او الطبيعة بكن  
 طريق الاضواء والاختيار في مفعول يكون تعالى علمه بكل حادث فهد  
 الى العلم واعدا به اذا انفصل الى الشيء مع الجهل به مستحيل لما كانت  
 الماهيات المختلفة كاشفة في خوف في الوجود رابع تخصصها  
 بنوعها وعلو كيميته ووضع مقدار وكل وجه وجعل عليه امر  
 في العمل ونوعها على خلافه او مثله وما يتخصصه لا بالافضل اليه  
 وجب ان يكون علمها من كل وجه وفي الكا اذ دليل على انه تعالى علم  
 بالجميع يات كما تفكر اليها سبعة اجزى الله تعالى ان علمه جل  
 وعلمها يكون الى كلياته تعالى الله عما يفكر الى علمه على اليمين ان اذا  
 تفكرت الحوادث كلها يعلم الله تعالى بها التفرع ان يكون علمه تعالى  
 غير فاهم عليه بل هو علم لكل مكن وحادثا وكل واجب لكل  
 مستحيل لو تفكر علمه تعالى في بعض ما يقع ان يعلم في بعض لزم  
 لا يتفكر الى العلم على الخصر حتى يخلو في الذات العلم ببعض  
 المعلومات والجهل او غير ما اذا العلم ببعضها جيت العلم  
 وهو مستحيل انه يستلزم حرك المراتب المتعدي به من حيث  
 انها جيت في نفس مكانه من العلم او ضحا الحاد في العلم  
 الحوادث وهو حادث في تعبير علمه جل وعلا واجبه الوجود لا يقبل  
 العز ولا ان لا يدا على التعلل لكل واجبه وكل مستحيل في نفسه  
**واما** الخدم من فاهم في نفسه كالمشقة هذه ان عجائب  
 مصنوعة جل وعلا رد فانيها اسنها مما لا يشبه بها

وحده واحد ومنه من صدره تلك العجائب مع كثرتها وضدها عرج  
 المحر من الجاهل سبيلها باو كل من علمه وحدها الفهم  
 واستفقت مقامه فخره عن حشر الحفلة وتوفيقه في كل  
 في نوع العلم الحكم من الجاهل من علمه سبيلها باو ولا يدرك  
 بحسب العلم اذا رفع مرات فهو نقيض قول الله تعالى في قوله  
 في واحد العلم فلا يميز خبر الحاشية واذا لم يرو فليعلم العلم  
 من كثرته واذا لم تنتج المعرفة الى احوه فله تنتج المعرفة  
 ولا تفكر ان التسمية في علمه حكاه الحشر والعلة والعقل  
**فان قيل** ينتج من هذا الدليل ما يتخذ العلم في العلم  
 البهوت المحل المستمرة التمايز وضع مثلها رلاه  
 المستمرة واختلاف خصوصية هذا الشكل لجمع بين محتمل  
 وهما فاهم من شكل الدليل القريب من شكل الخلق والامر من  
 برج تيفي بين الاشكال تدعى لغيرها بكن حتى يستعان بكل وجه  
 منه في بناء مستمر مثله ومعرفة كوالجميع بين هاتين المحتملتين  
 فاما ما يتخذ الشكل المستمر مع العلم المستمر جه الا ان كلياته  
 المستمرة سبيلها باو مستمرة في كل وجه من العلم  
 المحيوان غير العاقل وقد صدر من علمها ما صدر بكن مع هذا  
 ان يستقرن با حلك العقل او ثقتا له على ما يكون الصنع على علم طافه  
**واجواب** انك فاهم في ان يعتقد كل العلم في نفسه  
 تعلم من ان الله جل وعلا مستور فكل حادث لا تدرك في  
 علمه المستور في انش ما لا علمه ان لا يعلم ان تخصص بها العقل  
 في غير علمه بنسوبة الى الله جل وعلا خلفا واختراعا وان كان  
 بعضه من العلم من بعض من يصف بها كسبها من غير تدبير  
 بالا اختراع له او علمه في الوجود عندها العلم المستمرة ولا تدرك  
 جل وعلا موصوفا بصفاته العلية وكل من علمه تعالى في كلياته











[illegible]

يقول الشيخ لو فزع احد الجاهل من مقلبه انشغل على الطلوع والعلو فاعلم ان قال  
**فان** هذه مقله اعترى الميتة من اعانت الطلوع ونسبها من اعانت  
الطلوع والاطلح وحده تعالى واذا اطل فطحا عن وجوب اعانت الطلوع لم ينقض التمتع احد  
طريق من الطريق بل لو فزع بكما من مقلبه **فان** ما ذكره في وجوب من ان خصيصا احد  
طريق من الطريق من الوفوع فهو المختار لا يغير الا بصفة اللزامة فيقتضي عليه بالاختيار  
بل انه يجوز ما بعد اللزوم من خصوصه وعلى صحة خصوصه وهو اقل عنك لا مشغوره بوجوب  
ان يفهم اليك وبم يدي **فان** ان كان من المقله هو المختار الوجه لا يعمل  
والاختار من المقله لا يجوز فعلا اضلالا في وجوبه ولا في وجوبه ولا في وجوبه وانما الوجه  
بلا واسمها للذات الحادثة وجميع افعالها عمومها هو ان جل وعلم على ما سبقت من طريق  
الذات ان شاء الله تعالى فلم يعمل انما يستدل بالاختصاص به لا فتنه من الجاهل ان على  
اعلم بمعنى الوجود له وهو ان جل وعلم على ان قال فاعلم بمعنى ان قال في به او او

لغز عجیب

الفصل



[illegible]

حكمة لا رتبها بالليوث في حلاله هو ما عدل في يدرة فله بالمثل  
 ان يوجد به صفة الخصم كماله يمكن ان يوجد به العلم واما  
 العبد فيكون كانه صفة متوسطة فلا يكون كقولهم فيكون  
 بها خفا من الكبر بعض ما جاز عليه في بعض ان نسبة تغلف  
 الى جميع الصلوات على حد السواء كما هو **فصله**  
 في يد تغلف به لانه يعني ان الله تعالى لا يفرق في كل ما  
 تغلف به لانه كل او معينة فلا خلاف للعباد ان ساد  
 من الكائنات كلها هو المعبود تغلف به جميعا فلا رتبة  
 موجب ان يكون انما هو على موالاته اذا ذكره في كل ما على  
 يعلم ما لا يرى ولا اثر لما سواه في اثره ما ونبه به على انه  
 المعترضة الفايدين بتخصيص الالهة تعالى في غير الطاعات وان  
 الشمس والمطالع غير مراد بل ما لا يلهي ليهب عندهم ان الله  
 تعلم منه ولم تغفل ارادته به وكن لم يردك ومع ذلك وقع وما  
 في من ساء هذا المذهب الردي ومما عده من له العبد والتمثل  
 في العبد وجوب الرحمة انبه له تغلف به في فعله في فعله  
 في جميع الكائنات على الجموع ولانه جل وعز هو المستعبد بالتميز  
 في جميعها بالعباد والاعوان بلا واسطة ولا في موقف على  
 صوم تعمل في الفرقة والارادة والعلم بها واما التفرق في الصناديق  
 واجماع السلف الصالح قبل ظهور البدع والالكنة وكفوله  
 في التي يظن كثير من كفيها وفال ولو نشاء بك ليعمل الناس  
 اعدوا حقا وفال ولو نشاء لا يتسا كل نفس من هذا ما وغير  
 في ذلك مثلا متلاية النور **واما السنة** في منها ما في الحديث  
 المستعمل في المتقو على الحق وهو حريق شريح ربهما ولا  
 في حسا لما سال جميعا عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقال عليه الصلاة والسلام في تفسير الامور انتم وبالله الذي  
 وبالفقر خير وتسمى حكمة ورسالة معنى للذي ربا القدر في التفرق

Chen



مع المعرفة بتعلو علم الله وادراكه ان جميع الكليات خيرها وشرها  
حسرها ودمها **واما** لا جماع فبما جمع السلام الطالح قبل ظهور  
الصبر ان ما يشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن **فقول** لا تخش  
والشكر فلو اننا في فضي نعم الله والفضل على خلقه لم نعلم  
على موقفنا به وادراكه ولا حيلة للعباد في رد ما قضاه جل وعلا و  
اتكاده اللهم الا ان يعلو الفضل على ما يسهل في اللوح المحفوظ  
ونحوه ربحا للملكية وهذا ما يحوز به الله منه وينتفع اهل علمه  
وخلقه ولا ينبغي ان يستحيل تبادلهما **فقول** بل كمال النعمة  
مطلوب الى اخره ان كثر النعمان وشكر منسب لمرتبة تعالى  
واما ان لا يستقام كنه تعالى في ان ما سواه لا ينتفع هذه العلوم  
نفسا البينة يعلم وجب له جل وعلا ان لا يكون له الا بالبر ببل  
كل فعل من افعاله يدل على جوده وجوده تعالى وحملها  
له وتوهمه عن كل نفيته انك اذا نفيته الم لا تظن به  
المولى العظيم من الثواب الممنوع وما احسن عليه الجبار مو  
د فابو النعمان المنة للعامة التي لم تخطر فف على ان لا  
تم تفتت التي ضد ذلك مما عدل فيه المولى العظيم الرب  
العظيم من خلقه فابو العزب وتنويع اجناسه والمزج وقا  
احسن عليه جهنم واصناف العزب ولا قول وعجايب وادوار  
الذات خلقها ادراك العقول لا فوضات ولا وهاب لتبقت  
ان كان ذلك لا يوجد له سبحانه فجد كماله في الله ولا في صفة  
معياته كما لا يوجد له نفي في الله تعالى في جلاله وكماله  
وعلى سبحانه لا حيلة ولا حيلة الا كل كمال يدويه جل وعلا  
منصبا به في النزل واليزان **واما** فادرك تلك الاموال  
بالنسبة اليه ابيض طهرا مستنوي في ذلك كماله على  
وجوب وجوده تعالى وجوب صباه العلية وسعة علمه  
وعموم قدرته ونهوه ارادته وعذم نفاقه الامكانيات

ما شاء

شؤون

بالسر ما عليه بل السر يزودنا وفروع النوع غير خلقه الصبر بوجوه  
العمى كذا من زو غير المعرفة علم بوجوه وحدانية ونعم المعلن  
الخدية وسعة ملكه وان لا يفسر بوجوه على جعل من الاموال  
لما هو عليه عليه عموما واما هو ببل وعلا تارة ينصرف بالعدل لفضل  
صفة الفضل به لم يشأ من غير ان ينصرف لاهل ذلك السؤال  
وانه يتصرف باظهار صفة الكرم من شأه من غير توجع حيو  
لما هو عليه بل عطاؤه الله هو محض الكرم ولا يظن بغيره  
الله رب العالمين **فقول** المثل من صفة عنه كمال انعامه  
ان عطاءه غير انما فلو ولا معارضة والاموال والاموال  
لمست لا محض بل من الله على ذلك ولا تشر له البينة  
من نفي من الثواب والنعيم **فقول** ونفي عن ان  
تصرف على ما ينبغي في حقه تعالى ولا يمنع منه لا عفا ولا نفي  
ثم نفي سبحانه ايضا محض الاختيار ما رأت على ذلك من  
الكفر والاحلال المصيب من غير ان يكون له ما شئ به في ذلك البينة  
ولو تفضل سبحانه او عول به او لا تفضل له على ذلك او عكس  
به لا يضر الله في ذلك في حقه تعالى ان ذلك كله من الجائزات  
والاموال في الخصم ببعضها محض الامانة والاختيار لا يستل  
المولى العظيم والرب العليم عما يفعل بتبارك الرب  
العظيم المطلق في الجلال والكرام **فقول** ان لا يراى  
غير ذلك هذا لتفصيل العادة في بل من نفي رادته وحموه على النية الفخر  
والايمان والكبر والطلاعة والموصية به بعلمه لا يتوهم من مراد به ولا  
تعارف وكيفية في عين من هذا النوع مع كونه من جبهته تعالى  
خا صا بالامانة والطلاعات **فقول** النفي هنا على الكرامة  
والايمان بنبوه وانفسا وى بل فما متبعا بتبارك المولى  
مذلول بآراء القضاة في خصم المصير بعض ما جاز عليه  
كان في المحض انما او عرفنا مدخله سببا وغيره

12

ن

63











وتكون بغيره مع غير هذا السبب ولا يقال مع القدرة الحادثة وهو  
 والله كما لا يخفى لا يكون له القدرة على ان يفعل ما لا يريد ان يفعل  
 فيما اقتضت به الا مقتضاها ولا معارضة بل وجوده لا ينافي بان  
 الى التام في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 له من غير ان ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 اشياءه ولا ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 وتترك ذلك في بعضه لا ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 المستعجل **فصل** في قوله ولا فرق في العلم بينه وبين غيره  
 تعالى على فعله لا ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 عليه عقلا ولا ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 مطلقا سواء كان في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 وجه الاستحالة الغرض الراجع اليه تعالى فكله ان كان في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 اليه تعالى في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 نفعه وجب نفع العالم ونفع كونه تعالى في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 نفعه في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 وان كان الغرض في حادثة لا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 تفعل في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 ونفع انفعاله تفعل في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 بواحدة خلقه في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 فلا اراد وجوده الفاني بالاطلاق والفرق اليه بنفسه في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 بالغرض الراجع اليه في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 غرضه في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 صلاح ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
**فصل** في ما في المتن من قوله ولا فرق في العلم بينه وبين غيره  
 لوجوده في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في

في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 تعالى في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 اي شئ في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 امرها بان تتركه في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 من سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 المعلوم واحد في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 الاشياء في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في

في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في

في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في  
 في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في

في سائر احواله ولا ينافي مع ما يقتضيه لا ينافي في























تقوا

الخطوط

4 w











الحمد لله الذي جعل  
العلم من أجل  
الدين

97



مدرسه عالی  
الحقیقه

طبعة الكتاب بل بالحق الحقة على الله لا تذب في أحد من معلوم غير له فافسر وقد ظهر له من ذلك ان الله  
الذي يكون بالحق والاصوات وما به معناه من كلامه القدوس مللنا من اعراض اليه في تخيل انما  
مولانا جلا وعز وجلها وان الوصف لم لا تاجل وعز بذلك مستند الى ان مثل ذلك الكلام في حقا على اليمين  
عند رتبة اليمين فدعته تعالى بنقصة عظيمة تعالى عنها علواً عظيم: **و** نعيمه بعد الله يظهر من ان  
صيق الخيم واصواتها كمال في جنه وكذا انما كمال كمال في جنه وتسمي على صفة كمال من الله  
لم يفتح له كلامه فقال هو مثل نعيم الخيم ونباح الطلاب معتقد ان ذلك الصوت ضيقاً لها وان لا  
يضع من انصافها بذيلة التبع في ان انصاف الاله بفضل الذي ان ينفخ عنه بذيلة اليمين ومن المعلوم في  
ان الوصف الاله بفضل ان اذا استغنى عن غيره الاستغناء ووصف بالفتح انواع اليمين بالنسبة الى نوع  
الانصاف وان ينفخها بالانصاف التي نوع الخيم ونوح الطلاب ولاشك في الانصاف وان يبلغ الغاية في  
البلاغة والخص بالنسبة الى كمال الله تعالى اني بها لا احصل من نعيم الخيم ونباح الطلاب معتقد ان ذلك  
الصوت من انصافها بل لا يفتح من انصافها بذيلة اليمين في ان انصاف الاله بفضل الذي ان ينفخ عنه بذيلة  
اليمين ومن المعلوم في ان الوصف الاله بفضل ان اذا استغنى عن غيره الاستغناء ووصف بالفتح انواع  
اليمين بالنسبة الى نوع الانصاف وان ينفخها بالانصاف التي نوع الخيم ونوح الطلاب ولاشك في الانصاف  
وان يبلغ الغاية في البلاغة والخص بالنسبة الى كمال الله تعالى اني بها لا احصل من نعيم الخيم ونباح  
الطلاب بالنسبة الى ارفع كمال واعده به ان الحوادث شغلها لا تقاها بفتحها لذواتها بل ما يفتح ببعضها  
من صفة نفس او من ان يفتح بغيره من سائر ذوات الحوادث وان لا من لا تاجل وعلا على بعض اختيار  
وهو الغاية في البلاغة والخص بالنسبة الى كمال الله تعالى اني بها لا احصل من نعيم الخيم ونباح  
الطلاب بالنسبة الى ارفع كمال واعده به ان الحوادث شغلها لا تقاها بفتحها لذواتها بل ما يفتح ببعضها  
من صفة نفس او من ان يفتح بغيره من سائر ذوات الحوادث وان لا من لا تاجل وعلا على بعض اختيار  
وهو الغاية في البلاغة والخص بالنسبة الى كمال الله تعالى اني بها لا احصل من نعيم الخيم ونباح  
الطلاب بالنسبة الى ارفع كمال واعده به ان الحوادث شغلها لا تقاها بفتحها لذواتها بل ما يفتح ببعضها  
من صفة نفس او من ان يفتح بغيره من سائر ذوات الحوادث وان لا من لا تاجل وعلا على بعض اختيار











































































من العفلة ترك  
النفاق لا يجوز  
الصلوة

[illegible]



[illegible]

ثم عليه الصلاة  
والسلام

IV

[illegible]

والموتى،  
والموتى،































[illegible][illegible]

Kindly  
and truly

عن حماد بن أسلم

وَصَلَّى جَوْزِي خَيْرَ الْعَادَاتِي : حَامِئَةُ الْمَوْلِيَاءِ الْمُسَادَاتِ



















[illegible]

فان يلبث يذنب بعد عتبه لم يتفقد في الحزن اعقبه  
فانه الصريح والاشوع لم يزل مثل العبادات لم يتفقد بسببها

ثم يفتح من تحت ثوبه عن ذنبه فيبسط ثوبه بعد ما وثقه على صفة ذناب ومثل ذلك ما ذكره في قوله تعالى  
 انه لو خفا منه عباده فخان صلابا وفن ما كان منكم فكلوا وقتلوا ارحمهم الى ان تعبدوا بهذا الذي كان اهلكا  
 الاول وهو ظاهرا في قوله تعالى فكلوا وقتلوا ارحمهم الى ان تعبدوا بهذا الذي كان اهلكا

الشيخ رحمه الله تعالى عليه وسلم في جواب ذلك ما لا يمكن أن يذكره من استحقاقه في جوابه قال  
الشيخ رحمه الله تعالى عليه وسلم في جواب ذلك ما لا يمكن أن يذكره من استحقاقه في جوابه قال

في حق النبوة عندنا من بعض الجاهل و بعض من اهل العلم قالوا انما تكلموا في حق النبوة  
 في حق النبوة و قوله ذوايب مع تزكيات و ابياء اخذ كذا ك يجوز ان يبيح لغيره و منع ذوايب و قوله مع  
 اللطيف عن فروع اخذ **قال الفتح** انما يبيح و طاهر في البصر يستطاع ثوبه من السماء و لا بد من  
 الفتح انما يبيح عن اللطيف و قوله لا يشهد اجماعا لامة على ان طاهر هذا الصلح و تاب من غيره عند توبته  
 و لا يشهد ولا واحدة **وقوله** انما يبيح كاذب و توبته و هو بقدر انما يبيح من طاهر و هو توبته

في التوراة  
التي هي  
خلاصة  
اذ الله يدركه

عزادهم بالصليب **قال** بلز قيل القوي من الذنوب انما جازعته وقبض على كاهل يدي جتصم النع على شمع  
مع الاضراس على فم ممتنع **احيى** قطع امتناعه والاعانت طاعه حسنه مع زو مثاب  
الشيخ ابن جني بلز محي تعلق نفع بالقل فتيقن عاده وعموم العمل بالخلل فنعذ او فنعس **قال**

[illegible]

فأولها الخاء المقصورة قلت فليعلموا وعينهم في الخاء المقصورة  
وأولها طاء في القول فليعلموا في القول ما في القول

**في** ان التوبة لا اوعدت من ذنوب الشريعة طاهر كانت من الذنوب فطهرها وان كانت من غير خلت على  
 سبيل الطهر فليس سبيل الفتح **و** دليل الاول ان كل من التوبه على الذنوب لله تعالى في ذنوب التوبه جد الى  
 انه على التوبه **و** دليل الثاني قوله تعالى وهو الغافر يقبل التوبه عن عباده وافر ما يجاب له كوارده من الذنوب

كَلِمَةُ الْوَلَدِ طاهر وبالله تعالى التوسيم **فصل في علم الإمامة**

[illegible]

انما عاقبة الناس في الدنيا **الشيخ** اربعة اشكال في خمسة اقسام في بسم الله الرحمن الرحيم  
 اما ما عاقبة الناس في الدنيا **والاخر** في الدنيا عاقبة الناس في الدنيا  
 عما قيل في النسخة الخاصة بل في احوال الدنيا والعالم في الدنيا

وَقَدْ نَقَبَ الْمَا فِي الْعَدْلِ تَقَبُّهُ بِالْأَشْرَعِ مَا الْعَقْلُ مَا نَبَذَ قَوْلَ مَعْنَى

[illegible]

١٢٠  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
معلمًا للناس



من المائدة البستار في متنفذ واربع و طمان في منقصل  
استخبر انب راق لمطبخ اذا لمع في شئ لمع في

[illegible]

منه وحقاً حجة في الشك قد يسقط من الباطل حقاً قابلاً

من ان يشهد فيمن وضع لائمة ضرورية في شئ منها مذهب عليه ومما هو عليه  
 فيه **فصل في** من الغرض في الجمع عليه **الاسم الثاني** العدالة لا اله الا الله  
 فجلسه ويتقدم على الانفس على الاقوال في موضعها فوضع الحضور وتكلم في **الاسم الثالث**  
 الخيرية **الرابع** الحرية لانها مكنة جازع الباعث الاستقلال بحكمه **قال الشيخ** ابن عروبة  
 والحق في مظنة الاستقلال واذا نافي مذهب الشيعة في ما من والامام وحدث ليدروا وعاد  
 عليه ان اشهدوا عليه وان كان عبداً مجروحاً **الحال** في محو على ان ثابت امير المؤمنين **الخامس**  
**الحال** **السادس** في ان يكون من مذهب اهل البيت ووجهه فيمنع من ان يمد ادلة وجعل الشهادتين  
 والقبول في اخذ الفرض في اول ليلة الثلاثاء في كل سنة **السادس** في ان يكون من مذهب  
 بلا يصفى عن اهل البيت وادامة الحدود **الثامن** في ان يكون من مذهب اهل البيت والاسلم في  
 في موضع الشدة، ويلزم في موضع الليونة **في الطوائف** ان يعاقبوا في هذه الصلوات  
 في السابج وما بعده، وقالوا في امارة من لم يتصف بها فيجب من كان من مذهب **قال الشيخ**  
 ابن عروبة وهو خلاف عد الامم في الشريعة **الاسم** في ان يكون من مذهب اهل البيت  
**قال** في بله مذهب امامة عند رضى الله تعالى عن جبر جبر **اجاب** الامامة في اهل البيت  
 عن غيرته على امره فاجد انشروا وعادوا واداموا من عليه واداموا من جبره الشلع ونزك  
**الفتنة** **الحادي عشر** ان يكون في شيا ونزعة هب جميع اهل السنة وقالوا في الخوارج وبقوا  
 المعتزلة **قال** في المذنب على بعضه فقالوا واشتروا في شئ فيجب على الامامة في جميع  
 لانه ان لم يكن في الشلع في **الخامس** في ان يكون من مذهب اهل البيت في الشريعة في  
 من امير ومنهم امير فيمنع من ان يكون من مذهب اهل البيت في الشريعة في  
 وبقوله في الشلع في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في  
 الشلع في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في الشريعة في  
 الامم في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في الشريعة في  
 معصية خلا في الامم في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في الشريعة في  
 في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في الشريعة في  
 في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في الشريعة في من مذهب اهل البيت في الشريعة في



فما كان من ذلك فخرج من بين يديه رجلان أحدهما شيخ ولباسه أبيض والآخر شاب ولباسه أحمر  
ويطرد الرجلان من بين يديه رجلان أحدهما شيخ ولباسه أبيض والآخر شاب ولباسه أحمر  
فما كان من ذلك فخرج من بين يديه رجلان أحدهما شيخ ولباسه أبيض والآخر شاب ولباسه أحمر

**ولا يكون طائر الفرس منكم** **الأكبر قد لا بد من بد**  
**فلا خروج منكم منكم** **منه الظلمة لنا والفتنة منكم**  
**بمثل ما كنا غير ما نحن** **أخرج منكم منكم**

فمن بعد ذلك قالوا له يا شيخنا ما هذا فقال لهم هذا ما كنا غير ما نحن  
ولا يكون طائر الفرس منكم الأكبر قد لا بد من بد فلا خروج منكم منكم  
بمثل ما كنا غير ما نحن أخرج منكم منكم

فما كان من ذلك فخرج من بين يديه رجلان أحدهما شيخ ولباسه أبيض والآخر شاب ولباسه أحمر  
ويطرد الرجلان من بين يديه رجلان أحدهما شيخ ولباسه أبيض والآخر شاب ولباسه أحمر  
فما كان من ذلك فخرج من بين يديه رجلان أحدهما شيخ ولباسه أبيض والآخر شاب ولباسه أحمر

**ولا يكون طائر الفرس منكم** **الأكبر قد لا بد من بد**  
**فلا خروج منكم منكم** **منه الظلمة لنا والفتنة منكم**  
**بمثل ما كنا غير ما نحن** **أخرج منكم منكم**

فمن بعد ذلك قالوا له يا شيخنا ما هذا فقال لهم هذا ما كنا غير ما نحن  
ولا يكون طائر الفرس منكم الأكبر قد لا بد من بد فلا خروج منكم منكم  
بمثل ما كنا غير ما نحن أخرج منكم منكم



















عليه افضل  
الصلوة والسلام  
والرحمة

[illegible]

منذ ولا خوف من العجز: اشتد الرمد لما لا ينفع عطاء الله لولا عظم فضله في دفع عمل أهل القصور  
**فصل في الصراط** ولتقتبس بقدماء بلقاء من رضي على الصراط جميع العلوم وجل  
 كالخرج فكلع النبي ومساكنهم أو شجرة الخيل سبطا في ربه  
 ولا أحالة ولا جنة كسرة في الطين بقصر في الخرج في  
 من الصراط أيضا ما يجب الأجر به وهو خمس مئة ود على من جهم ربه الأولون والآخر ولا طي بوالجنة  
 اللعنة وهو ذو من الشجر واحد من الصيف على ما ورد في الحديث الصحيح وأرج عليه أهل السنة  
 الله تعالى عن **قال ابن قدام** في شجر المارقات ثم اختلجوا في صفة جده في رقة البهائم بسيف







[illegible][illegible]















































[illegible][illegible]



[illegible]

105



















واعلج بار عيوب النفس ومهلكة اقلها مبلغا للجنة والغسل  
وحالنا كلنا في النفس واحدة لا علمنا اربح على الغسل  
فبمسئله عونا لله ما جئنا على نفوسنا فبمسئله الغسل

الاول

لنقلت

مجلس

...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

١١١١









م

جاءت



التي هي  
في كل سنة  
منه عشرة آلاف  
بحال والحقول  
بها قبله  
يخرج مائة  
النبي







































































والله اعلم  
ولنتفوق لننصب من قبلنا من قبلنا  
ولنتفوق لننصب من قبلنا من قبلنا

[illegible]



















[illegible][illegible]

لا تفرق بينك وبين من عمل على الله واعلم ان من يعمل لله  
ان الله يثيبه بعد من يحسن افعاله فلا ينفق على نفسه بل ينجح في كل  
فعل اذ يثيبه ولا يترك من يطوب له حتى يجانب سوء الفؤاد والعمل  
فمن يعمل على الشيء من اجل الله تعالى عن الغنى واشياء الدنيا فهو في الله تعالى  
بما يستحقه الله تعالى من ثوابه لا ينفق على نفسه بل ينجح في كل  
فعل اذ يثيبه ولا يترك من يطوب له حتى يجانب سوء الفؤاد والعمل  
فمن يعمل على الشيء من اجل الله تعالى عن الغنى واشياء الدنيا فهو في الله تعالى  
بما يستحقه الله تعالى من ثوابه لا ينفق على نفسه بل ينجح في كل  
فعل اذ يثيبه ولا يترك من يطوب له حتى يجانب سوء الفؤاد والعمل







الحمد لله

64

[illegible]















المكتبة العامة  
بجامعة الكويت  
لخوفا

وفي النورين النور والشرود العباد **والخامس** انه افترض سبحانه في الاقوال الضرورية وما كان يقابل  
 المالك والحق والعدل **والسادس** انه افترض في قول الله تعالى كما علم الجود من حيث يعلم وفيه وعظيم الظل  
 وزيادة الدرجات **والسابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا **والرابع** انه افترض في قوله  
 انظر الى ما بين يديك من النور والشرود العباد **والخامس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 وجود الله تعالى على الله تعالى من حيث هو **والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 ان يدعو الى هذه الامور **والسابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 ان لا يتركها **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 السنن في هذه الامور **والخامس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 الصلوة في هذه الامور **والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 التي ناحتجها في نيل النجاة **والسابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 اخوف منها **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 العلاقة والصفة **والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 منه **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 من كل العبادات **والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 نفس النفع وبعض حصن الغاية **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
**والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 ان يقع قلبه من التفتيش وان كان غير مختار **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 بالخواص **والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 صبور للعلم **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 متقن **والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 افضل بالثبوت **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
**والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 الذي به فعال القوة **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
**والسادس** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا  
 المحبوبة **والرابع** انه افترض في قوله تعالى ونزاعا لجلاله وهو ربنا من ربنا



